

**ELEMENTOS PARA UNA DOCTRINA SOBRE EL EJERCICIO DE LA LIBERTAD DE RELIGIÓN SOBRE LA BASE DE LOS APORTES DE LAS CIENCIAS SOCIALES EN AMÉRICA LATINA CON ÉNFASIS EN EL ECUADOR.**

El objetivo de la presente ponencia se orienta a mirar los problemas del ejercicio religioso, ya que en nuestra región latinoamericana, todavía a pesar de la relativa tolerancia, aún no se hace realidad un ejercicio efectivo de la libertad religiosa, pues siguen existiendo privilegios y una importante debilidad de las políticas públicas en esta área específica. Existen relaciones de poder que existieron y existen en la actualidad, comprenderlas pasa por proponer reflexiones multidisciplinarias para pensar en caminos específicos que evidencien la exclusión y sus razones fundamentales que se encuentran en la distribución de las riquezas y también de la distribución del poder simbólico en la reproducción de las sociedades. Entonces debemos evidenciar los errores y aciertos de las religiones que profesamos y con las que convivimos, pensando en nuestras debilidades y las fortalezas en relación a la población de nuestros continentes.

Para mirar esto podemos proponer que existen en las sociedades contemporáneas a nivel mundial tenemos tres protagonistas de las relaciones religiosas: la sociedad en general, el Estado y las entidades religiosas. Nuestro interés es entender las particularidades de estas relaciones de los actores de la religiosidad en América Latina, con un énfasis de interés presente en el Ecuador. Fundamentalmente la estructura de exposición se hace sobre la base de la contradicción religiosa que hemos vivido, la predica del amor al prójimo y la explotación real hacia indígenas y afrodescendientes.

A modo de introducción podemos verificar que el estado ecuatoriano, fue formado en un contexto de absoluta discriminación y de exclusión religiosa. El argentino Enrique Dussel, habla incluso del encubrimiento del otro, es decir un ocultamiento y negación de la humanidad y de la existencia del valor humano de los pobladores originarios de América.

Contra este pasado histórico social estructural el gobierno actual se mantiene en el proceso de cumplimiento del Mandato Constitucional, cuya esencia es la dignidad humana en armonía con el concepto del "Buen Vivir", es decir de integridad de armonía del individuo con su medio ambiente y con su comunidad, . El concepto cubre diversas áreas que necesitan transformarse integralmente, entre ellos se encuentra el respeto al derecho individual sobre creencias en una Divinidad o en una forma de vida basada en principios de existencia, que dan sentido y satisfacción. Es un proceso que también se orienta a la construcción de una estructura estatal incluyente y diferente, esto es un Estado que valora la diversidad, es un estado Plurinacional. Este estructura estatal es la que se enfrenta a la contradicciones de la realidad social.

Relatar la historia nos permite ver las religiosidades que se quedaron fuera del reconocimiento y que luchan aún por su reconocimiento frente al Estado.

En nuestro país mayoritariamente, al menos nominalmente, la población ecuatoriana profesa una creencia religiosa. *En porcentajes el 85% se afirma como católico pero por las características de nuestro país, solo el 35% es practicante. Aproximadamente el 12% es protestante y evangélico. El resto del porcentaje se divide en creencias como el Islam, Budismo, Hinduismo, creencias aborígenes otras y*

ateos.<sup>1</sup> La religión tanto en su definición como su proceso histórico en Ecuador, tiene unas características determinadas, analizarlas someramente nos acerca a una idea más clara de sus acciones y su relación con el Estado en nuestra región.

En nuestro país existen importantes rastros de religiosidad, identificados en la cerámica de Valdivia, con una antigüedad de 3000; estas dejan entrever la importancia del matriarcado en nuestra vida espiritual. En otras culturas del actual territorio ecuatoriano, hasta la conquista española, la religiosidad estuvo manifiesta en importantes centros ceremoniales que enumeramos desde el norte del país como Peguche, Cayambe, Quito, Tomebamba y en la zona central costanera en la Isla Puná.

Pruebas arqueológicas y antroarqueológicas prueban que nuestro país era un importante centro ceremonial de veneración a los astros, aplicados en la agricultura en especial, además de una compleja red de distribución poblacional geoestratégica. La religión de nuestros ancestros estaba especialmente centrada en la relación del Hombre con su entorno y el cosmos, construyendo una estructura coherente y equilibrado de supervivencia. Estudios como los de Guerrero, nos muestran como las creencias religiosas aplicadas a múltiples dimensiones de la vida dieron como resultado una construcción de orden social andino. A decir de Marcos Guerrero, “toda esta realización tuvo lugar en un medio montañoso, como una distribución climática altitudina y una muy elevada biodiversidad, donde estas matemáticas le sirvieron de maravilla para ejercitar la difícil labor de la agricultura”<sup>2</sup> el medio que rodeaba al mundo andino, necesitaba una interpretación de su complejidad, para eso, se construyó el sistema de la llamada cruz cuadrada (una constelación estelar venerada por nuestros ancestros) donde dispusieron de “un sistema de coordenadas de referencia de carácter métrico tridimensional, de carácter fractal apto para representar funciones discretas, lo que les permitió viajar en los distintos ritmos de la naturaleza, desde los telúricos hasta los sociales y espirituales” Este llamado sistema de la cruz cuadrada, era una forma matemática que se podía adaptar a las distintas dificultades que proporcionaba el ambiente para el trabajo de la agricultura.<sup>3</sup> La religión por su importante proceso de concentración de conocimiento, se usaba y mantenía por estar **más allá de lo humano**.

Dentro de la misma dinámica podemos mencionar elemento científico social. Nos referimos al sistema quipus, el cual interpreta la diversidad y las particularidades en un sistema de cuerdas.<sup>4</sup>

---

1 Holland, C, *Enciclopedia de grupos religiosos en las Américas y la Península Ibérica: Religión en el Ecuador*, Programa Latinoamericano de Estudios Socioreligiosos (PROLADES), Revisado a 2009, Costa Rica. Disponible en <http://www.prolades.com>.

2 Guerrero, Marcos, *Los dos sistema máximos del mundo*, Abya Yala, 2004, Quito, p. 261.

3 Un ejemplo aclarado de esto es el sistema de terrazas que se ocupaba en el área andina, éste debía enfrentar múltiples elementos: la altitud, las heladas, la forma de caída del agua, ante la ausencia de agua también las formas de riego, incluso como debía ser distribuida la producción, (Marcos, 2004: 259) esta forma de concebir el mundo, y de tratar de controlarla, siempre estaba abierta los cambios. Procuraba entonces ser una transmisión de lo que se vivía en sociedad, en lo técnico - científico, de allí su importancia.

4 Los *Kipus* precisamente surgen de la unión, sistematización y comprensión de varios sistemas que tienen su origen en civilizaciones andinas, tales sistemas son: los killpay, pallares, tocapus, kerus y cuis, estos sistemas al estar

Este fue utilizado también para diversas aplicaciones como: censo de población, narración de historia, cálculo entre otros, es decir, esta forma tenía una polisemia de utilidad<sup>5</sup> Tal como hemos visto en estos dos elementos mencionados, el medio físico tiene una importancia trascendental pues permitió que esta región tuviera una concepción técnica más abierta y equilibrada con la totalidad. En declaraciones del autor usado en esta sección podemos ver que la matemática formada en los Andes, es distinta a las de la modernidad. Es una representación simbólica que da origen a otras formas de interpretación del mundo y que partió precisamente de modos de reproducción social diferentes. Guerrero afirma respecto de los sistemas matemáticos mencionados “el que es absoluto dio origen e impulsó el desarrollo de la sociedad mecanística, (moderno) en cambio el que fue relativo permitió el surgimiento de la sociedad orgánica (andino)”<sup>6</sup>

Como hemos comprobado esta explicación del sistema simbólico andino, nos permite ver la complejidad de las formaciones sociales y tecnológicas estrechamente relacionadas a nuestra naturaleza. Además su estructura matemática, abre la posibilidad de hacer interpretaciones que están relacionadas tanto a la calidad, como a la cantidad de elementos que se deseen interpretarse.<sup>7</sup> La alta capacidad creativa que describimos en América andina, se dio dentro de una sociedad permeable y además muestra un importantísimo desarrollo técnico y social que es, a su vez, profundo y racional.<sup>8</sup> Es importante resaltar que la riqueza social tecnológica, manifiesta a modo de religiosidad, surge de la confluencia de varios centros de difusión y encuentro del área andina, quienes entablaron una dinámica relación en su diversidad produciendo un interesante proceso social abierto.

Los contenidos religiosos ancestrales y su fuerte dosis de racionalidad, también han sido probados por autores como el etnólogo belga Claude Lévi-Strauss, quien afirma que la mitología, modo oral del mantenimiento de la tradición religiosa y social, es fruto de la experiencia directa del hombre con su medio.<sup>9</sup> Haciendo de este modo a la mitología una narración poetizada y hiperbólica de la experiencia milenaria de nuestros antepasados.

Una de las conclusiones más importantes a las que nos lleva el reflexionar sobre los orígenes sociales de la religión es que todo aquello más allá de lo humano, o lo que lo supera, eso se convierte en divino. Esta memoria social, a causa de las opiniones aceptadas de la iglesia católica y también cristiana en general ha sido difícil el mantenimiento de esta herencia.

---

representando distintas formas sociales permitieron tener una sistematización abierta en la técnica. Como muestra, se dice que este tipo de técnica de cuerdas fue utilizada de formación genealógica, que por ejemplo cuando es aplicada a las plantas, permite tener una caracterización específica de las cualidades genéticas de esta, y de cómo puede ser utilizada en su rica particularidad (Marcos, 2004: .262)

5 Marcos, op. cit., p. 264 – 266, la diversidad de utilidades del Kipu, fue incluso declarada por los cronistas españoles.

6 Ibid., p.262

7 Ibid., p.279

8 Dussel, E, *El encubrimiento del otro*, Editorial Abya Yala, tercera edición, Quito, 1994

9 Lévi-Strauss, C, *Mitológicas: Lo crudo y lo cocido*, Fondo de Cultura Económica, México, 1972.

Por otro lado, estas creencias religiosas tradicionales del Ecuador, existen sincretizadas con creencias católicas, en veneración a las advocaciones de la Virgen (Quinche, el Cisne, la mama negra pobre en veneración a la Virgen del Carmen en la sierra central en Latacunga), recopilando estos conocimientos se pueden recrear parte de la gran herencia de nuestros antepasados. Esto generaría la posibilidad del desarrollo de las ciencias sociales y entre otras además: recrear formas de organización política territorial, investigación aplicada a la agricultura, estudios científicos genéticos, la filosofía, entre otros.

De similares características fue la religiosidad afrodescendientes, pero cuyo población reducida, permitió mejor encubrimiento y negación. En el caso de la sobrevivencia de estas sociedades, se convirtió en una verdadera proeza. En la provincia costanera de Esmeraldas . Solo a finales de las décadas del 1990 y 2000 las organizaciones afrodescendientes está revalorizando sus costumbres religiosas y las está recuperando.

Una de las razones para que estos conocimientos se hayan mantenidos ocultos, es que esta riqueza cultural indígena y afrodescendiente fue subestimada y ocultada por la conquista española y la iglesia católica. Durante gran parte de la colonial, el cristianismo católico en Ecuador fue el preponderante y a más de su férreo control hizo también aportes.<sup>10</sup> Parte de las autoridades y los sacerdotes defendía y denunciaban los abusos hacia los indígenas.

El control de la iglesia se dio en especial a través del patronato, o la autoridad absoluta del Estado sobre la administración económica y el nombramiento de las autoridades eclesiásticas.

Fueron la base de que creó la estructura de un Estado indiano, cuyas estructuras centralistas, también se vieron manifiestas en un derecho centralista, dogmático y cerrado a las realidades diversas de Latinoamérica. En este contexto está una iglesia fuerte, pero dependiente de la corona española. Base el Derecho romano como lo demuestra... La ubicación y administración de los conventos y diócesis se hizo sobre la base de la ubicación a los centros de concentración económica, en el caso de la real Audiencia de Quito en poblaciones comerciales y agrícolas de la sierra central cercanas a Quito. Aunque la real audiencia no tenía el interés de recursos mineros como los de Potosí, si tenía mano de obra y tierras fértiles para la agricultura. Primera la reducciones que concentraron a la población.

En la constitución de una iglesia que deseaba liberarse del patronato están los jesuitas. El obispo de Quito solicita llegaran. Una expansión de evangelización y control de poblaciones en las selvas amazónicas. En ellas se extendió incluso sobre conquistas portuguesas. Carta real de Felipe II de 1569, establecimiento de la real Audiencia de Quito.

Crisis del clero. La doble función de los jesuitas de difusión de las ideas innovadoras y modernas como lo dice Kedding.

La fundación del Estado sobre la base de las propuestas del derecho moderno, especialmente italiano y francés y autores como Jovellanos. Miranda, cuidado con las revoluciones que se pueden convertir en una violencia francesa, es decir una revolución de fuerte base social.

---

<sup>10</sup> Tobar Donoso, J., *La Iglesia, moderadora de la nacionalidad*, Prensa Católica, Quito, 1953. Dussel, E, *Historia de la Iglesia Católica latinoamericana*, Ediciones Cristiandad, Buenos Aires, 1975. Salvador Lara, J., *La primera evangelización*, Abya Yala, 2001, Quito.

Estado, otra vez excluyente, con una religión la católica. Como lo dice la constitución quiteña de 1812 la primera que se elaboró basados en las formas de gobierno liberal de división de poderes.

A nivel regional, con la formación de la Gran Colombia tenemos la imagen de Bolívar, unificando los intereses. Constitución Cucuta y luego en 1825 fortalece el patronato y el poder del Estado sobre la Iglesia. El Estado sigue siendo centralista elitista.

Los próceres de la independencia. Bolívar creó una imagen que le permitiera edificar la legitimidad del Estado naciente, que convocara.

Un dato raro es la negación de vida propia de las sociedades indígenas mencionada en la Constitución fundacional del Estado Ecuatoriano en 1830 en su artículo 68 de la Constitución del Ecuador de 1830: "Este Congreso nombra a los venerables curas párrocos por tutores y padres naturales de los indígenas, excitando su ministerio de caridad a favor de esta clase inocente, abyecta y miserable"

A fines del siglo XIX, en el contexto de la construcción de Estados laicos, se inició también una importante apertura a otras religiones. Anglicanos, protestantes en la Independencia.

Reconocidos líderes protestantes de la época trataron de abrir camino para sus creencias, especialmente las líneas evangélicas.<sup>11</sup>

Adicionalmente la preponderante religión católica, como tradición se vio afectada por el avance de la modernidad y la modernización, en dos etapas históricas: la independencia y el siglo XX. Ambas significaron dos etapas históricas que en distinta profundidad afectó a las creencias tradicionales, que implicaban preceptos morales, políticos y económicos significativos. Por las particularidades de nuestro país el proceso fue medianamente rápido, en su sentido de afectación a la población en general. En el caso de la independencia, llegaron a nuestras tierras los primeros protestantes como misioneros de la Sociedad Bíblica Británica y Extranjera Diego Thompson y Lucas Matthews, en 1824 y 1828 respectivamente. Uno de los aportes importantes de esta línea religiosa fue el planteamiento de una innovación educativa, ya que durante la colonia esta se basó en la memoria y la repetición. Uno de los gestores de este cambio fue el escocés Joshep Lancaster (1778-1838), que propuso una teoría de monitoria de clase dirigida por los alumnos brillantes,<sup>12</sup> este educador fue invitado por Simón Bolívar para iniciar un proceso de expansión reformada de la educación. Por la influencia y fuerza de la iglesia católica el proyecto no pudo ser concretado plenamente.

---

11 Rohr, E, *Destrucción de los símbolos culturales indígenas: sectas fundamentalistas, sincretismo e identidad indígena en el Ecuador*, CAAP, Quito, 1997.

12 El llamado sistema lancasteriano, fue de doctrina utilitarista e hijo de la revolución industrial. Se basaba en la masividad, progresividad y la monitoria . Proponía educar para hacer.

Paralelo a este proceso también se inició la implementación del laicismo estatal. Iniciado por Vicente Rocafuerte, y solo consolidado a fines del XIX en la administración de Eloy Alfaro. Ya para el siglo XX, el arte y letras con ideas relacionadas a la modernización, abrieron mayores espacios para la reflexión y la crítica a la tradicionalidad religiosa.

El mismo Alfaro invitó a los protestantes a establecerse en su ciudad de origen, Montecristi Manabí. Allí también se establecieron los descendientes de los ingleses anglicanos. Sus propuestas estuvieron relacionados a la explotación minera, petrolera y de la innovación. El liberalismo significó un importante apoyo al fortalecimiento de las comunicaciones y el transporte. Un grupo clave y quienes cumplieron el papel de comerciantes hacia el interior del país, usando ríos, el camino hacia las poblaciones más alejadas, fueron los libaneses y árabes, cuyo nombre genérico en América Latina, fue *Turcos*. Estos comerciantes que se movilizaban con el transporte traído por liberalismo. Ejemplo del aporte de estos migrantes estas varios personajes dedicados a las artes y las ciencias como el músico Nicasio Safadi y el científico social y activista político Pedro Saad,<sup>13</sup> las poblaciones musulmanas aportaron a la creación de los lazos físicos reales con las poblaciones de la costa ecuatoriana, e incluyéndolas en las nuevas dinámicas de unificación nacional inicial.

Desde el inicio del siglo XX, la libertad religiosa. Las misiones evangélicas norteamericanas implementaron en nuestro país medios de comunicación masiva, para la difusión de sus creencias, por ejemplo HCJB sirvió como medio de difusión de la cultura nacional ecuatoriana a partir de 1931.<sup>14</sup> Otro elemento importante para las iglesias evangélicas fue la acción en la salud y la inclusión social. A pesar de ello esta última fue más paulatina en su inclusión a las acciones de las entidades religiosas.

En el año de 1937, se creó una legislación que armonizara con las necesidades del *Modus Vivendi* renovado con la Iglesia católica, y el establecimiento inicial de las iglesias evangélicas misioneras. Esto fue la expedición de la denominada Ley de Cultos que fundamentalmente legisló elementos de registro. Esta legislación se complementó en este mismo sentido con un Reglamento de Cultos en el año 2000. Estos instrumentos muestran una importante cantidad de vacíos sobre las relaciones entre el Estado y las entidades religiosas.

En las últimas décadas del siglo XX se ha presentado un importante crecimiento de entidades religiosas y de su registro legal en el Estado. Entre los principales motivantes de este fenómeno es la facilidad y los relativamente poco específicos requerimientos para la creación de una entidad religiosa. La ley data de 1937, y que fue complementada por necesidad por el Reglamento de Cultos, que legisla sobre el otorgamiento de Personería Jurídica. Debido a esto hay una importante cantidad de vacíos en la ley de Cultos.

---

13 Quintero, R, *Los libaneses en el Ecuador*, Abya Yala, Quito, 2002.

14 Padilla, W, *La iglesia y los dioses modernos: historia del protestantismo en el Ecuador*, Editorial Oveja Negra, Quito, 1989. Laporta, H, *La religión evangélica en la Región Andina*, Abya Yala, Quito, 1993.

Otra de las razones, para el aumento desmedido de entidades religiosas, es la necesidad de encontrar respuestas a un mundo modernizado secularizante, donde la fe y lo espiritual no tiene espacio. Varias personas han encontrado profundos significados de vida en este tipo de acercamientos.

Entra las principales dificultades, esta el abuso de las entidades religiosas casos de abuso de influencia, que en mucho de los casos, ha significado estafas. Si bien, la religiosidad no implica por antonomasia estafa, existen varias entidades religiosas que lucran con la fe. Por ello es necesario que el Estado vele por el cumplimiento de la libertad religiosa, al que cada ciudadano puede acceder.

Pero existe también entidades religiosas que cumplen plenamente con sus valores de ayuda al prójimo. Entre las más importantes organizaciones tenemos el trabajo de: FEPP, Compasión Internacional, Visión Mundial, el trabajo social de la Iglesia Iñaquito, Hospital y Ministerio Voz Andes, RED JESUITA DEL ECUADOR, donde se encuentran Fe y Alegría Ecuador, Centro del Muchacho trabajador, Fundación de asistencia social Madre Dolorosa, Hogar de Cristo,<sup>15</sup> Servicio Jesuita a refugiados y migrantes, Red nacional de monitores de Derechos Humanos, Fundación Río Manta, Fundación Mariana de Jesús, Misión Salesiana y las múltiples acciones de varias ordenes católicas como Caritas Ecuador, Fundación Vertiente de Vida, Fundación Indígena para el Desarrollo, entre otras. Actualmente no se conoce la cantidad de recurso global y del impacto nacional que conjuntamente estas instituciones están aportando. Es necesario un proceso conjunto, de seguimiento y control del trabajo social de las entidades religiosas, para evaluar los resultados a largo plazo que se están logrando con la transferencia de recursos. Es importante también apuntalar el trabajo de las entidades religiosas en el ámbito social.<sup>16</sup> También las Iglesias evangélicas han aportado a la organización política de importantes secciones de la población indígenas al rededor de movimientos como la FEINE.<sup>17</sup>

En resumen de este diagnóstico nos delinea el planteamiento del problema de política pública: actualmente existe una proliferación indiscriminada de iglesias, que en gran parte e históricamente ha irrespetado el desarrollo de las creencias religiosas ancestrales. Por otro lado, no existe un proceso conjunto de seguimiento y control del trabajo social de las iglesias. Aún no se da seguimiento de los casos de cometimiento de delitos de líderes o miembros influyentes de entidades religiosas. Se pueden delinear acciones estratégicas como:

1. Considerar las mayores necesidades de vacíos , crear acciones como medidas cautelares  
Necesario Es importante coordinar acciones sobre la conservación y promoción de la religiosidad popular, con el Ministerio Coordinador de patrimonio y otras entidades

---

15 Varios, *Hogar de Cristo. Rendición de cuentas: memoria 2009*, Poligráficas, Quito, 2009.

16 Como punto de partida tenemos trabajo como Adolf, F./ Quintero, M., *Ecumenismo, desarrollo y organismos cristianos en el Ecuador*, Comité Ecuménico de Proyectos, Quito, 2001. Chávez, G, *Las iglesias evangélicas y protestantes en el Ecuador: su acción frente a la pobreza y el desarrollo*, Comité Ecuménico de Proyectos, Quito, 2006.

17 Guamán, J., *El proceso organizativo del Consejo de Pueblos y organizaciones Indígenas Evangélicos del Ecuador (FEINE)*, Corporación Editora Nacional/Universidad Andina Simón Bolívar , Quito, 2003.

competentes. Promover el respeto a las creencias de las nacionalidades y pueblos que han decidido socialmente mantener sus raíces.

2. Mantener un equilibrio entre el control y la legalización de iglesias, promocionar la necesidad de organizar redes de entidades religiosas, que eviten al mayor grado posible la dispersión y creación de iglesias independientes, sin los mínimos estándares para la creación de una entidad religiosa.
3. Dar seguimiento a delitos cometidos por miembros de entidades religiosas, mal utilizando la credibilidad de las entidades religiosas.
4. Generar difusión de los derechos humanos y su integralidad en el ejercicio de los derechos individuales en las entidades religiosas. Crear un ámbito de discusión ideológica y teológica sobre los grandes temas sociales. Considerar la posibilidad de abrir las dimensiones de relación humana, el dogma sobre Dios, puede quedar inerte pero lo demás puede cambiar.
5. Coordinación conjunta del Estado del trabajo social de las entidades religiosas con el fin de evitar los abusos y mal uso de los recursos de los mismos feligreses o de la cooperación internacional.
6. Tomar acciones sobre la necesidad de medición de la cantidad total de recursos que el Estado, está transfiriendo. Además de evidenciar la necesidad de que el Estado mida el impacto general que este tipo de trabajo religioso causa sobre la situación del país.